

Josef Pilvousek
Universität Erfurt

Vermittler und Reformier

Zur Rolle Julius Pflugs im konfessionellen Findungsprozess

1. Eine biografische Übersicht – 2. Eine altgläubig-kirchliche Karriere – 3. Bemühungen um die Einheit der Kirche

Du bist ein Mann Gottes. Du entbrennst für die Einheit der Kirche, Du schauerst vor den Spaltungen. Du bist ein ebenso großer Freund unserer Religion, wie Du jede Ungerechtigkeit und Gottlosigkeit hassest¹.

So schrieb der ehemalige Anhänger und spätere Gegner Martin Luthers, Georg Witzel (1501–1573), am 12. September 1534 von Eisleben aus an Julius Pflug. Ein Jahr früher, 1533, hatte Erasmus von Rotterdam seine für das Bemühen um die Kircheneinheit leitende Schrift *De sarcienda ecclesiae concordia* dem jungen Gelehrten mit der Bitte, sich für die Einheit der Kirche einzusetzen, gewidmet².

Wer war dieser Julius Pflug, der auf vielen Ebenen der Diplomatie und Politik agierte, mit Erasmus von Rotterdam, Georg Witzel und zahlreichen anderen Persönlichkeiten bis hin zu Kaiser und Papst korrespondierte, kurzzeitig das Konzil von Trient besuchte, an vielen Reichstagen und Religionsgesprächen aktiv und vermittelnd teilnahm, literarisch immer wieder tätig wurde und schließlich 1564 als Bischof starb?

¹ H. SMOLINSKY, *Julius Pflug (1499–1564)*, in: DERS., B. WALTER (Hg.), *Katholische Theologen der Reformationszeit* 6 (KLK 64), Münster 2004, S. 13.

² Vgl. *Ebd.*

Es gibt den Bericht eines Zeitzeugen aus seinen letzten Lebensjahren. Der Bologneser Adlige Fulvio Ruggieri hatte 1561 den Sondernuntius Giovanni Commendone bei dessen Reise nach Deutschland begleitet. Er hat einen Reisebericht abgefasst, in dem auch Bischof Julius Pflug Erwähnung findet:

Er ist ein Mann in den Sechzigern, aus einem Meißner Adelsgeschlecht, wohl bewandert in den heiligen Schriften, katholisch und von ordentlichem Lebenswandel. Er hat die bischöfliche Weihe nicht erhalten, er bewohnt ein Schloß auf einer Anhöhe mit einer Kapelle, wo Messe und Predigt nach katholischem Ritus gehalten werden, was man sonst in dieser Stadt [Zeit] nicht findet, wo es nur Häretiker gibt; selbst in der Familie des Bischofs gibt es nur sechs oder sieben Katholiken. In der Schlosskirche sieht man Altäre, die Kurfürst Johann Friedrich zerstören ließ, als er das Bistum verheert hatte, welches bald darauf von Karl V. nach der Gefangennahme des Herzogs wiederhergestellt wurde. Eine benachbarte Abtei, die der Kurfürst sich angeeignet hatte [St. Georg vor Naumburg], wurde dann Pflug zugesprochen, in dessen Besitz er sich noch befindet. In seiner Eigenschaft als Bischof und Reichsfürst verfügte Pflug über ein Einkommen von 5000 Talern, aber er ist nicht absoluter Herrscher in seinen Ländern. Herzog August, der sowohl sein Schutzherr als auch von Merseburg ist, maß sich infolgedessen eine Vormachtstellung an, die es ihm erlaubt, die Häretiker dort zu begünstigen und lutherische Prediger zu unterstützen³.

Zwei Begriffe bieten sich an, das Wirken Julius Pflugs in den Kontext damaliger altgläubiger Theologien einzuordnen. Zum einen der Begriff „Kontroverstheologie“, der im engeren Sinne die Auseinandersetzung mit Andersgläubigen und Abweichlern über die vermeintlich oder tatsächlich kirchentrennende Lehre und Lebenspraxis meint – eine Auseinandersetzung, die sich im 16. Jahrhundert zwischen Alt- und Neugläubigen, aber auch zwischen den reformatorischen Gruppen abspielte⁴. Verwendet man diese Bezeichnung als Überbegriff für alle theologischen Divergenzen und Meinungsverschiedenheiten des Reformationszeitalters, dann wären wohl die allermeisten der Theologen als Kontroverstheologen zu bezeichnen. Anders sieht es aus, wenn man inhaltlich zu bestimmen sucht, was die Intention des jeweils Agierenden ist.

So tritt als zweiter Begriff der Terminus „Vermittlungstheologie“ in den Blick. Er meint eine Theologie, die im konfessionellen Zeitalter im Streit der Religions-

³ J.V. POLLET, *Julius Pflug*, in: M. GRESCHAT (Hg.), *Gestalten der Kirchengeschichte*, Bd. 6: *Die Reformationszeit II*, Stuttgart u.a. 1981, S. 140.

⁴ Vgl. H. SMOLINSKY, *Kontroverstheologie*, in: LThK 6, Freiburg/Br. 1997³, Sp. 333–335.

parteien zwischen diesen mit dem Ziel der Einheit vermitteln wollte, ohne die Wahrheit zu verletzen⁵.

Johannes Eck (1486–1543), Bartholomäus Arnoldi Usingen (um 1465–1532) und Johannes Cochläus (1479–1552) suchten die klare Abgrenzung und die strikte Ablehnung. Konrad Klinge (1483–1556), Georg Witzel (1501–1573) und Johannes Gropper (1503–1559) machten tastende Versuche, der neuen Sicht des reformatorischen Glaubens gerecht zu werden⁶. Sie wurden deshalb auch Exspectanten genannt, weil sie eine Wiedervereinigung mit den Protestanten erhofften⁷.

Beide Begriffe, „Kontroverstheologie“ und „Vermittlungstheologie“, sind dennoch problematisch, weil sie wegen ihrer Breite weitere Präzisierungen verlangen, um sie in den Zusammenhang der Konfessionsgeschichte des 16. und 17. Jahrhunderts einfügen zu können. Außerdem gilt zu bedenken, dass es nicht nur um Vermittlung der Positionen der römisch-katholischen Kirche und der protestantischen Kirche ging, sondern innerhalb des Protestantismus selbst eine Vermittlung nötig war.

Der Name Julius Pflug ist verbunden mit zahlreichen Religionsgesprächen, die zuerst in Sachsen, dann im Deutschen Reich in größerem Rahmen von 1530 bis 1557 stattfanden⁸. Er ist der Einzige, der diesen Zusammenkünften von Anfang bis Ende beiwohnte. Er kannte die Akten und galt so als Garant für die Kontinuität. Deshalb hielten die Organisatoren dieser Treffen seine Anwesenheit für besonders wünschenswert. Anfangs nahm er bereitwillig an den Gesprächen teil, aber sein Eifer erlahmte in dem Maße, in dem die Gespräche aufeinanderfolgten und ergebnislos blieben. Pflug versuchte sich zurückzuziehen, aber ohne Erfolg. Er fühlte sich dem Kaiser verpflichtet, dem er sein Bistum verdankte und der auf dem Wege der Religionsgespräche versuchte, die religiöse Einheit im Reich wiederherzustellen.

Die folgende Darstellung soll nicht allein eine historische Würdigung Pflugs sein, sondern möchte einen Einblick in die theologische und pastorale Grundhaltung dieses Mannes geben.

⁵ Vgl. H. SMOLINSKY, *Vermittlungstheologie. I. Konfessionelles Zeitalter*, in: LThK 10, Freiburg/Br. 2001³, Sp. 697.

⁶ Vgl. E. KLEINEIDAM, *Universitas Studii Erfordensis. Überblick über die Geschichte der Universität Erfurt*, Tl. III: *Die Zeit der Reformation und Gegenreformation 1521–1632* (EThSt 42), Leipzig 1980, S. 173.

⁷ Vgl. H. BÜCKER, *Der Erfurter Domprediger Dr. Konrad Klinge und seine Stellung zur Reformation*, „Franziskanische Studien“ 10 (1923), S. 196.

⁸ Vgl. J.V. POLLET, *Julius Pflug*, S. 140ff.

1. Eine biografische Übersicht⁹

Julius Pflug wurde 1499 in Eythra bei Leipzig als Sohn des sächsischen Adligen Caesar von Pflug und dessen Ehefrau Magdalena von Carlowitz geboren. Sein Vater stand als Rat in Diensten von Herzog Georg dem Bärtigen von Sachsen (1471–1539), sodass die Karriere seines Sohnes im Kontext dieses Territoriums vorgeprägt war. Von 1510 bis 1517 studierte Pflug an der Universität Leipzig. Diese Zeit in Leipzig ist deshalb so wichtig, weil er den Humanismus und seine Vertreter umfassend kennenlernte. Dieser Denkrichtung und Lebenshaltung blieb er zeit seines Lebens verbunden.

Auf diese Weise entwickelte sich mithilfe des typisch humanistischen Kommunikationsmittels „Brief“ ein Geflecht von Beziehungen, das im weiteren Verlauf der Studien Pflugs ständig ausgeweitet wurde.¹⁰ Ergänzt wurde dieses durch Reisen und Begegnungen wie beispielsweise 1519 in Nürnberg mit Willibald Pirckheimer (1470–1530) und Johannes Cochläus.

Je weiter die Reformation vorankam, umso mehr enthalten die Briefe theologische Inhalte und kirchenpolitische Bezüge, entwickelt sich durch diese Briefwechsel ein Netzwerk der altgläubigen Theologen, der päpstlichen Legaten und der Bischöfe wie etwa Albrecht von Brandenburg (1490–1545), zu dem Pflug ebenfalls gute Beziehungen hatte. Mit dem irenischen Kontroverstheologen Georg Witzel hielt er enge Kontakte, wie das Eingangszitat zeigt. Ulrich von Hutten (1488–1523) informierte Pflug über politisch-kirchenpolitische Ereignisse wie den Reichstag von Augsburg und Kardinal Tommaso Cajetan (1469–1534) über die Kardinalserhebung Albrechts von Brandenburg, ebenso über seine Parteinahme im Reuchlinstreit. Verbindungen zu Erasmus von Rotterdam sind seit dem 10. Oktober 1530 im Briefwechsel nachweisbar, und die Widmung der Einheitsschrift des großen Humanisten an den Sachsen spiegelt die Bemühungen einer Gruppe von Theologen und Kirchenpolitikern wider, die sich um eine Konkordie in den das Reich zerreißen den Glaubensfragen bemühte¹¹. Zu ergänzen

⁹ Zur Biografie vgl. A. BRECHER, *Pflugk, Julius*, in: *Allgemeine Deutsche Biographie* (ADB) Bd. 25, Leipzig 1887, S. 688–691; H. IMMENKÖTTER, *Julius Pflug*, in: TRE 26 (1996), S. 449–453; C. BRODKORB, *Julius Pflug*, in: E. GATZ (Hg.), *Die Bischöfe des Heiligen Römischen Reiches 1448 bis 1648*, Berlin 1996, S. 528–531; V. PFENÜR, *Julius Pflug*, in: LThK 8, Freiburg/Br. 1999³, Sp. 196f.; H. SMOLINSKY, *Julius Pflug*; C. WANDT, R. RITTIG (Hg.), *Julius Pflug. Bischof von Naumburg-Zeitz. Wegbereiter der Versöhnung in der Reformationszeit*, Halle 2014; J. PILVOUSEK, *Kryptokalvinist oder Vermittlungstheologe? Zur Rolle Julius von Pflugs im konfessionellen Findungsprozess*, in: K. OTTO, C. WANDT, R. RITTIG (Hg.), *Bescheidenheit und Maß. Bischof Julius Pflug in der Reformationszeit*, Halle 2015, S. 11–28.

¹⁰ Zum Folgenden vgl. H. SMOLINSKY, *Julius Pflug*, S. 14.

¹¹ O. MÜLLER, *Bischof Julius Pflug von Naumburg-Zeitz in seinem Bemühen um die Einheit der Kirche*, in: F. SCHRADER (Hg.), *Beiträge zur Geschichte des Erzbistums Magdeburg* (SKBK 11), Leipzig 1965, S. 158.

sind die beiden neugläubigen Briefpartner Philipp Melanchthon¹² (1497–1560) und Martin Bucer (1491–1551), die Pflug im Kontext der Arbeit an der Kircheneinheit kennenlernte, was nochmals die Bedeutung personeller Verflechtungen auf diesem Feld deutlich macht.

Seit 1517 studierte er in Bologna. Dieser Aufenthalt in Italien wurde 1519 kurz unterbrochen, um das Archidiaconat der Niederlausitz in Meißen zu übernehmen. Nach der Rückkehr aus Italien im Jahr 1521 war es der sächsische, albertinische Raum, in dessen Rahmen und Möglichkeiten Pflug agierte. Er wurde 1522 Assessor am Leipziger Oberhofgericht und begann ein Studium an der Juristischen Fakultät. Italien blieb ein Teil seiner Sehnsucht, denn von 1525 bis 1527 war er wieder in Rom, wo sein Onkel und Förderer, der spätere Kardinal Nikolaus von Schönberg (1472–1537), lebte. Wegen des Sacco di Roma, der Plünderung der Stadt durch kaiserliche Soldaten, verließ Pflug Rom und hielt sich von 1528 bis 1529 in Venedig auf. Auch an der Krönung Karls V. (1519–1558) in Bologna am 24. Februar 1530 nahm er teil¹³.

Danach setzte seine Karriere als Diplomat und Rat des sächsischen Herzogs Georg des Bärtigen ein. Schließlich waren es vier Päpste, zwei Kaiser und vier sächsische Herzöge, die zu seinem Netzwerk gehörten. Am Augsburger Reichstag 1530 nahm Pflug ebenso teil wie an zahlreichen folgenden. Es gab in dieser Zeit kaum eine Verhandlung, bei der Julius Pflug nicht anwesend war. 1534 und 1539 war er in Leipzig, 1540/41 in Worms und Regensburg, 1546 wiederum in Regensburg, 1548 in Augsburg und Pegau und 1557 nochmals in Regensburg. Dazu kommen zahlreiche „Nebengespräche“, wie die von 1547 zwischen Moritz von Sachsen (1521–1553) und Joachim II. von Brandenburg (1505–1571) zwecks Durchführung des von Pflug vorbereiteten Interims. Auch im Auftrag Kaiser Karls V. wurde er tätig, etwa 1541 bei einer Gesandtschaft zum polnischen König Sigismund I. (1507–1548)¹⁴. Was die weitere kirchliche Karriere betrifft, so schlug ein Versuch Herzog Georgs, seinem Protegé 1535 das Bistum Merseburg zu verschaffen, fehl¹⁵.

¹² Melanchthon schätzte ihn sehr: „Melanchthon magnopere Julii modestiam sapientiamque et optimum de religione studium praedicavit, in quo nihil fucatum, nihil subesseten sophisticam“; A. JANSEN, *De Julio Pflugio eiusque sociis reformationis aetate et ecclesiae concordiae et Germaniae unitati studiosis*, Berlin 1858, S. 27f.

¹³ Vgl. H. SMOLINSKY, *Julius Pflug*, S. 15.

¹⁴ M.P. FLEISCHER, *Katholische und lutherische Ireniker. Unter besonderer Berücksichtigung des 19. Jahrhunderts* (Veröffentlichungen der Gesellschaft für Geistesgeschichte 4), Göttingen u.a. 1968, S. 26.

¹⁵ Vgl. H. SMOLINSKY, *Julius Pflug*, S. 16.

Allerdings änderten sich die für Pflug positiven Konstellationen radikal nach dem Tode Herzog Georgs am 17. April 1539. Nach der sofort einsetzenden Protestantisierung des sächsischen Herzogtums unter dem Nachfolger Heinrich dem Frommen (1539–1541) sowie kurze Zeit später unter Herzog Moritz (1541–1553) musste Pflug auf sein Kanonikat in Mainz ausweichen. Hier wohnte er von 1539 bis 1545 und lernte den dortigen Reformkreis mit Weihbischof Michael Helling (1506–1561), Valentin von Teutleben (1488–1551) und Johannes Wild (Ferus [1495–1554]) kennen.

Zwei Jahre später hatte Pflug mehr Erfolg, denn am 20. Januar 1541 wählte ihn das Domkapitel von Naumburg-Weitz zum Bischof¹⁶. Der Electus ließ sich mit der Annahme der Wahl bis 1542 Zeit und erlangte zweimal von Papst Paul III. (1534–1549) die entsprechenden Verlängerungen der Wartefrist. Kurfürst Johann Friedrich von Sachsen (1503–1554) verhinderte jedoch die Amtsübernahme, obwohl der Papst die Bestallung Pflugs, wie ein Schreiben Pauls III. vom 30. Januar 1543 an den Kaiser belegt, befürwortete. Nikolaus von Amsdorf wurde an seiner Stelle von Luther „ohne Chresem, auch ohne Butter, Schmalz, Speck, Teer, Schmeer, Weihrauch und Kohlen“¹⁷ als Bischof von Naumburg-Weitz eingesetzt¹⁸. Melanchthon sah das Verfahren zur Einsetzung Amsdorfs als Bischof von Naumburg-Weitz 1541/1542 als Übergriff in die Rechte des Domkapitels an¹⁹. Immer wieder wurde von neugläubiger Seite das Vorgehen des Kurfürsten hinsichtlich der Berufung Amsdorf hinterfragt. Zwar belehnte Karl V. Pflug am 8. August 1545 mit dem Bistum, aber auch das brachte keine endgültige Lösung. Erst die vom Kaiser gewonnene Schlacht bei Mühlberg führte zur entscheidenden Wende.

¹⁶ Vgl. zum Prozess der Bischofsernennung H.-U. DELIUS, *Das Bistum Naumburg-Weitz im Jahr vor der Einsetzung Nikolaus von Amsdorfs durch Luther*, „Herbergen der Christenheit. Jahrbuch für deutsche Kirchengeschichte“ 9 (1973/74), S. 65–95.

¹⁷ M.P. FLEISCHER, *Katholische und lutherische Ireniker*, S. 27.

¹⁸ Vgl. J.V. POLLET, (Hg.), *Julius Pflug. Correspondance*, Tom. II, Leiden 1973, S. 327–330.

¹⁹ Vgl. G. FRANK (Hg.), *Der Theologe Melanchthon* (Melanchthon-Schriften der Stadt Bretten 5), Stuttgart 2000, S. 162. Verwerfliche Amtshandlungen des vom Domkapitel abgelehnten Bischofs wurden vor allem vom Domdekan Günther von Büнау Julius Pflug mitgeteilt. Er habe die Glocken des Domes „abwerfen“ lassen und die Altäre zerstört, beabsichtige alles Götzenwerk zu beseitigen, lasse Kelche und Kleinodien einschmelzen und daraus Schaumedaillen fertigen, die den Kardinal verspotteten; vgl. J.V. POLLET (Hg.), *Correspondance*, S. 502–505. Und schließlich lässt Amsdorf Falkonets und Feldschlangen aus den Glocken des Klosters Bosau und einiger anderer Kirchen in der Stadt gießen; vgl. H. WIESSNER, *Das Bistum Naumburg 1,2: Die Diözese* (Germania Sacra NF 35,2), Berlin 1998, S. 972. Das Experiment „Amsdorf“ wurde ein völliger Fehlschlag. Persönlichen Rivalitäten mit Melchior von Creutz, Statthalter von Weitz, und mit Nicolaus Medler, Superintendent von Naumburg, und dazu der Widerstand des Naumburger Kapitels sowie die Erkenntnis, nur ein Werkzeug des Kurfürsten zu sein, alles das lähmte Amsdorfs Initiativen. Schwerer mag wohl wiegen, dass das Ideal des evangelischen Bischofs, das man zu installieren hoffte, in Wirklichkeit ein Trugbild war und dass mangels einer Restaurierung auf „evangelischer“ Basis eine abwechselnde Formel mit Superintendent und Konsistorium vorzuziehen war; vgl. J.V. POLLET, *Julius Pflug*, S. 134.

Nach dem Schmalkaldischen Krieg 1547 konnte Pflug am 23. Mai den Bischofsstuhl besteigen. Die 38 Zeitzer Bürger, die sich ihm widersetzt hatten, behandelte er dennoch wohlwollend²⁰. Als nach dem Augsburger Interim 1548 seine Diözese von vertriebenen lutherischen Geistlichen aus Süddeutschland überschwemmt wurde, zog er sich in die Zeitzer Residenz zurück²¹. Während seines Episkopates nahm er weiter als Vertreter der Katholiken an Religionsgesprächen und etwa ein halbes Jahr am Konzil von Trient 1551/52 teil. In zahlreichen Schriften bemühte er sich um Wiederherstellung der religiösen Einheit Deutschlands. Am 3. September 1564 starb er in Zeitz und wurde im dortigen Dom begraben²². Sein Andenken blieb durch die Jahrhunderte bei Katholiken wie bei Anhängern Martin Luthers lebendig.

2. Eine altgläubig-kirchliche Karriere

Es fallen drei Dinge auf, die sich aus heutiger Sicht scheinbar nicht mit den unterschiedlichen Aktivitäten und der überragenden kirchlichen Bedeutung Pflugs vereinbaren lassen.

1. Julius Pflug hat nie professionell Theologie studiert, jedenfalls lässt sich kein Abschluss oder eine Immatrikulation nachweisen. „Nebenbei“ studierte er 1522 Theologie in Leipzig²³. Er hatte in den Artes und Jura akademische Abschlüsse, galt als Humanist und hat sich offenbar durch seine zahllosen Gespräche und Korrespondenzen mit Theologen und Kirchenleuten sowie durch Selbststudium ein erhebliches theologisches Wissen angeeignet.

²⁰ Vgl. K. WARTENBERG, *1000 Jahre Zeitz. Notizen zur Kirchengeschichte dieser Stadt*, „Herbergen der Christenheit. Jahrbuch für deutsche Kirchengeschichte“ 7 (1969), S. 23.

²¹ Vgl. M.P. FLEISCHER, *Katholische und lutherische Ireniker*, S. 27.

²² In den Naumburger Statuten von 1580 heißt es zu einer Zeit, als dort längst schon kein katholischer Bischof mehr residierte, über die Eigenschaften künftig zu wählender Bischöfe, dass sie keiner Häresie verdächtig sein dürften und der katholischen oder evangelischen Religion angehören müssten; vgl. W. ZIEGLER, *Die Hochstifte des Reiches im konfessionellen Zeitalter 1520–1618*, in: DERS., *Die Entscheidung deutscher Länder für oder gegen Luther. Studien zu Reformation und Konfessionalisierung im 16. und 17. Jahrhundert. Gesammelte Aufsätze* (RST 151), Münster 2008, S. 106.

²³ Vgl. O. MÜLLER, *Bischof Julius Pflug*, S. 157.

2. Julius Pflug hat nie die Priesterweihe empfangen²⁴. Am 20. Dezember 1516 war er zum Akoluthen und 1519 zum Subdiakon geweiht worden²⁵. Auch hatte er Dispens von der bischöflichen Weihe erhalten, und mit dem Einverständnis Roms war es dann dabei geblieben. Da er keine Weihegewalt hatte, sandte er die Kandidaten für das Priesteramt zum Weihbischof von Bamberg oder Erfurt²⁶. Er selbst scheint nie den Wunsch nach Erlangung der Priesterweihe gespürt zu haben. Die Jurisdiktion, die ihm von Rom verliehen worden war, genügte ihm zur Ausübung des bischöflichen Amtes so, wie er es verstand.
3. Julius Pflug war trotz allgemeinen Verbots im Besitz zahlreicher kirchlicher Pfründen²⁷. Sie waren für ihn finanzielle Basis und Ermöglichung einer kirchlichen Laufbahn, die er durchaus nutzen sollte. Schon mit 15 Jahren erlangte er 1514 die Stelle eines Domherrn in Meißen, wo er 1537 den Rang eines Domdekans erhielt. Später kamen Positionen als Kanoniker (1522, 1523 als Dompropst) in Zeitz hinzu, sowie Präbenden in den Domkapiteln von Merseburg (1528), Mainz (1530), Naumburg (1532) und Magdeburg (1539). Für die zeittypische Pfründenhäufung ist er ein treffendes Beispiel; Skrupel scheint er diesbezüglich nicht verspürt zu haben.

Diese aus heutiger Sicht kirchenrechtlichen Makel seines geistlichen Amtes waren in der Mitte des 16. Jahrhunderts dispensierbare Mängel, die zudem durch die alltägliche Praxis aufgehoben schienen. Von einem Bischof wurde damals verlangt, dass er predigte, durch Wort und Schrift erbaute und belehrte und über das geistliche und weltliche Wohl seines Volkes wachte. Diese verschiedenen Aufgaben erfüllte Pflug mehr als gewissenhaft. Es gibt zahlreiche Homilien von seiner oder der Hand seines Sekretärs²⁸. Es ist wahrscheinlich, dass er sie selbst gehalten hat, nicht mitgerechnet die zahlreichen katechetischen und paränetischen Arbeiten aus seiner Feder. Die genannten Defizite haben sein geistliches

²⁴ Vgl. J.V. POLLET, *Julius Pflug*, S. 140. Die Annahme, Pflug habe Nikolaus II. von Carlowitz 1550 in Zeitz zum Bischof geweiht und müsse deshalb die höheren Weihen und die Bischofsweihe empfangen haben, geht zurück auf S. SEIFERT, *Von Bischof Bernhard von Kamenz bis zum letzten Bischof von Meißen, Johann IX. von Haugwitz (1293–1581)*, in: W. RITTENBACH, S. SEIFERT (Hg.), *Geschichte der Bischöfe von Meißen 968–1581*, (SKBK 8), Leipzig 1965, S. 376. Seifert belegt diese Hypothese nicht, sondern schlussfolgert offenbar aus der päpstlichen Bestätigung und der verwandtschaftlichen Nähe Pflugs zu Carlowitz einen Weiheakt durch Pflug in Zeitz.

²⁵ G. BUCHWALD (Hg.), *Die Matrikel des Hochstifts Merseburg 1469 bis 1558*, Weimar 1926, (20.12.1516), S. 117; vgl. H. SMOLINSKY, *Julius Pflug*, S. 16.

²⁶ Vgl. J.V. POLLET, *Julius Pflug*, S. 140.

²⁷ Vgl. H. SMOLINSKY, *Julius Pflug*, S. 13.

²⁸ Vgl. J.V. POLLET, *Julius Pflug*, S. 139.

Amt und seine geistliche Lebensführung jedenfalls nicht gemindert. So ist überliefert, dass er 1542 bei dem Jesuiten Peter Faber (1506–1546) die Exerzitien gemacht hat²⁹.

Erstaunlich bleibt, dass ein katholischer Bischof der Reformationszeit von Katholiken wie Protestanten fast durchweg lobend erwähnt wird. Sechs Jahre hatte er um sein Bistum mit Kurfürst Johann Friedrich von Sachsen gekämpft und die alte Kirche mit allen Fasern seines Herzens geliebt und verteidigt. Bis heute ist er unvergessen. Das gründet sicher in seiner außergewöhnlichen Persönlichkeit³⁰. Es war nicht nur seine juristische und theologische Kompetenz, die ihn reichsweit bekannt machte. Seine persönliche Integrität sowie das ihm eigene seelsorgerliche Engagement fielen jedem ins Auge und trugen ihm die Sympathie auch der Protestanten ein³¹.

Selbst Luther rühmte ihn:

Herr Julius von Pflug, der doch Vernunft, Wissen und andere Gaben Gottes genug hat, wohl zum Papsttum selbst tüchtig³².

Und einer seiner größten Gegner, der die meisten Schriften gegen ihn veröffentlicht hatte, der Superintendent von Weißenfels Johannes Pollicarius (1524 – nach 1584) stellt ihm folgendes Zeugnis aus:

Er heiße Herr Julius von Pflug, ein Deutscher und tapferer vom Adel ein ehr her, redlicher Mann, keusch, nüchtern, sittlich, gütig, barmherzig, milde, in weltlichen Sachen und Händeln ehrbar, aufrichtig, wahrhaftig, verständig, klug, weise, gelehrt und der Gelehrten Freund und was der äußeren feinen Tugenden mehr sein, mit keinem Gold zu bezahlen (...) Summa, nach dem äußerlichen Leben und Wandel vor allen Menschen unsträflich und also für seine Person ohne Tadel und aller Ehren wert, von welchen Tugenden ich ihn oft mit Wahrheit habe rühmen und loben hören³³.

Hinsichtlich seiner Bedeutung für Reichstage und Religionsgespräche konnte der frühere evangelische Pfarrer und Konvertit Valentin Paceus (1502–1558), der

²⁹ Vgl. S. SEIFERT, *Niedergang und Wiederaufstieg der katholischen Kirche in Sachsen 1517–1773* (SKBK 6), Leipzig 1964, S. 21.

³⁰ Vgl. O. MÜLLER, *Bischof Julius Pflug*, S. 157.

³¹ Vgl. J.V. POLLET, *Julius Pflug*, S. 139f.

³² O. MÜLLER, *Bischof Julius Pflug*, S. 158.

³³ *Ebd.*

Pflug oft mit den neuesten Publikationen seiner Gegner versorgte, am 10. März 1557 aus Regensburg schreiben:

Wenn Euer Hochwürden oder andere, Euch ähnliche, nicht anwesend wären und den Vorsitz hätten, wäre [der Reichstag] am Ende. Niemand [hier] konnte oder wagte es, öffentlich die Schriften von Euer Hochwürden anzugreifen. O, daß Ihr uns doch ihre Veröffentlichung nicht verweigert, um sie zu überarbeiten oder sie zurückzustellen, da es doch so viele alberne, unwissende und unfromme Publikationen gibt. Muß es denn sein, daß Schriften, die allen nützlich sein könnten und niemanden beleidigten, so lange zurückgehalten werden?³⁴

Pflug konnte sich eine kirchliche Einheit nicht ohne politische Einheit vorstellen. So ist insbesondere in den Jahren vor Inbesitznahme der Diözese seine Rolle vor allem politisch zu verstehen. Danach in Zeitz blieb ihm nur eine sehr geringe Bewegungsfreiheit, und es bedurfte oft der ihm eigenen Diplomatie, um seine Ziele zu erreichen. Er stand zwischen dem Kaiser einerseits, dem das Stift unmittelbar unterworfen war, und dem Kurfürsten andererseits als seinem Schutzherrn, mit dem er behutsam umgehen musste. Wenn nötig, wusste er seine Rechte und die Reichsunmittelbarkeit des Stifts zu verteidigen³⁵. Trotz gelegentlicher Differenzen schätzte man sowohl in der Umgebung des Kurfürsten als auch in den kaiserlichen Kreisen seine Mäßigung und seine politische Klugheit und suchte mehr als einmal seinen Rat.

3. Bemühungen um die Einheit der Kirche

Ein Leben lang setzte Pflug sich für die Überwindung der Glaubensspaltung ein. Andere, wie sein Freund und langjähriger Mitarbeiter Johannes Gropper, hatten es bereits 1546 abgelehnt, sich noch persönlich an Unionsgesprächen zu beteiligen, da deren Wirkungslosigkeit offenbar war. Pflug dagegen reiste noch 15 Jahre lang von Gespräch zu Gespräch³⁶. Handelte es sich nicht um eine wirklichkeitsfremde Träumerei?

³⁴ J.V. POLLET, *Julius Pflug*, S. 140.

³⁵ Vgl. *Ebd.*, S. 137.

³⁶ Vgl. P.M. SEIDEL, *Michael Helding (1506–1561). Ein Bischof im Dienst von Kirche und Reich* (RST 157), Münster 2012, S. 47f.

Mit einer solchen Beurteilung tut man m.E. Pflug unrecht. Ihn trieb das aus tiefster Überzeugung stammende Wissen um die Einheit der Kirche Christi und um ihre Heilsnotwendigkeit. Die Überwindung aller Spaltungen in der Kirche Christi war ihm ein Herzensanliegen³⁷.

Darin unterscheidet sich Pflug auch von Gropper. Mit Gropper beginnt die katholische Restauration im Erzstift Köln, dort gewinnt der Katholizismus sein Selbstbewusstsein wieder und beginnt zielbewusst den Kampf um Erhaltung und Wiedergewinnung gefährdeter und verlorener Gebiete. Er tut das aber ohne das geringste Entgegenkommen auch in Adiaphora wie Zeremonien, traditionellen Gepflogenheiten und in weithin der mittelalterlichen Ausdrucksweise verpflichteten Formulierungen. Pflug dagegen bemüht sich um die, die sich von der Kirche getrennt haben. Ihm kommt es allein auf das Wesentliche an. Er versucht mit allen erlaubten Mitteln das Gehör und Vertrauen der ihm Anvertrauten und der von ihm Angesprochenen zu gewinnen, ohne dabei irgendetwas Wesentliches aufzugeben; aber er spricht eine Sprache, die sich der neuen Zeit anpasst. Flacius Illyricus kritisierte deshalb:

Denn dis ist jtzet der Papisten Kunst, das sie etliche sprüche und rede vnsere lehrer brauchen, vnd sich damit bey dem gemeinen mann schmücken wollen, gleich als ob sie jimmer solche lehr gehabt hetten, vnd als hetten sie nie nicht gesündigt³⁸.

In ähnlicher Weise versuchte dies in Erfurt der Franziskaner Konrad Klinge, dem von Seiten der Prädikanten gleiche Vorwürfe gemacht wurden³⁹.

Der Naumburger Bischof kämpfte um seine Diözesanen etwa bis zum Jahre 1560⁴⁰. Erst dann scheint es auch ihm aussichtslos, die Abgefallenen wiederzugewinnen. Mit der Veröffentlichung mehrerer Schriften ab 1562 (ein Katechismus, die *Christliche Ermahnung an des Naumburgischen Stifts Untertanen*, ein Buch mit dem Titel *Von christlicher Buße und dem Gesetze Gottes gründlicher Bericht* und schließlich die Mahnschrift *De republica Germaniae seu Imperio constituendo oratio ad Germanos*) versuchte er wohl manches zu kompensieren. Aus dem

³⁷ Vgl. O. Müller, *Bischof Julius Pflug*, S. 163.

³⁸ *Ebd.*

³⁹ Vgl. J. PILVOUSEK, „Mit der Sprache Luthers reden, aber die katholische Lehre verteidigen – der Erfurter Domprediger Konrad Klinge (1483–1556) als vermittlungstheologisches Exempel, in: B. SEYDERHELM (Hg.), *Cranach – Werke am Ort ihrer Bestimmung. Tafelbilder der Malerfamilie Cranach und ihres Umkreises in den Kirchen der Evangelischen Kirche in Mitteldeutschland*, Regensburg 2015, S. 75–82.

⁴⁰ Vgl. J. BULISCH, *Das Bistum Meißen in der Reformationszeit*, Leipzig 2016, S. 83; O. MÜLLER, *Bischof Julius Pflug*, S. 163.

Inhalt der Schriften wird ersichtlich, dass er nichts von der damaligen katholischen Lehre aufgab⁴¹. Er versuchte trotz aller dogmatischen Entschiedenheit die Leser mehr zu überzeugen als autoritativ zu belehren. Niemals wird er aber gegen die Gegner der Kirche ausfällig, immer bedient er sich einer Sprache, die sich himmelweit von den polemischen Zänkereien unterscheidet, wie sie damals allgemein üblich waren. Es ist eine Sprache, die durch gütige, positive Darstellung zu überzeugen und zu gewinnen sucht. Dabei verliert er nie das Ziel aus dem Auge, dem seine ganze Lebenskraft gehört hat: die Einheit der Kirche und die Überwindung aller Spaltungen.

Vielleicht könnte man sogar behaupten, dass er dem Ziel jahrzehntelang gedient hat, das wir heute Ökumene nennen. Natürlich wird man ihn nicht als Ökumeniker im Sinne des 21. Jahrhunderts ansprechen können. Aber er verkörperte bereits vor 450 Jahren manche sehr wesentliche Grundhaltung heutiger Ökumenizität in sich.

Zu fragen ist, welches Bild von Kirche Julius Pflug hatte?

Kirche Christi und Einheit der Kirche sind für Pflug untrennbar zusammengehörige Begriffe,

dann da einer durch die spaltung von dem einigen leib Christi abfeilet, kan er der gnaden Christi als des heupts der Kyrche so lange er in der vnseligen absonderunge stehet, zum heil keines wegs geniessen, gleich so wenig als ein abgeschnitten glied von einem naturlichen Leibe, zum naturlichen Leben erhalten werden mag⁴².

Kirche stellt er sich fast ausschließlich unter dem Bilde vom Leibe Christi vor. Die Einheit der Kirche gründet der Naumburger Bischof allein auf die von innen her bewirkte Einheit:

Weil die Kirche ein Haupt hat, nämlich Christus, und einen Geist, so ist (nur) ein Leib Christi und ein Tempel des Heiligen Geistes; (...) ⁴³.

Nirgends dagegen begründet Julius Pflug die Einheit der Kirche aus äußeren Gegebenheiten, aus bestimmten Formen ihres Aufbaus. Der Satz *Ubi episcopus, ibi*

⁴¹ Vgl. O. MÜLLER, *Schriften von und gegen Julius Pflug bis zu seiner Reise nach Trient 1551/1552*, in: E. ISERLOH, K. REPGEN (Hg.), *Reformata Reformanda. Festgabe für Hubert Jedin*, Tl. 2, Münster 1965, S. 62ff.

⁴² O. MÜLLER, *Bischof Julius Pflug*, S. 165.

⁴³ *Ebd.*, S. 166.

ecclesia des Ignatius von Antiochien ist ihm völlig fremd⁴⁴. Wie er das Bischofsamt nicht als Amt, das die Einheit für die Kirche begründet, anführt, so auch nicht das Papsttum. Es fällt auf, welche untergeordnete Rolle die äußere kirchliche Ordnung in Pflugs Begründung der kirchlichen Einheit spielt: alle kirchliche Einheit ist auf Christus, den Heiligen Geist und die Liebe gestellt.

Die äußere Ordnung der Kirche ist nach Pflug mehr Folge als Grund der Einheit der Kirche. Weil Gott ein Gott des Friedens ist, „welchem die vnordnung vn Confusion, nach Apostolischer schrieft missfelt“⁴⁵, deshalb hat er am Anfang einige zu Aposteln, einige zu Propheten, einige zu Evangelisten und einige zu Hirten und Lehrern eingesetzt. Um daher in der einen Kirche Ordnung zu gewährleisten, gibt es in der Kirche die verschiedenen Ämter. Wie die Bischöfe den Priestern vorgesetzt sind, damit Gehorsam und Einheit in der Kirche gewahrt bleiben, so sind aus gleicher Ursache die Erzbischöfe den Bischöfen und die Primaten und Patriarchen den Erzbischöfen vorgesetzt. Unter den Patriarchen aber gab es einige, die allen anderen vorgezogen wurden. „(...) vnd ist also bey der Romischen Kyrchen der primat von alters gewesen“⁴⁶, sodass die Bischöfe des Ostens und des Westens bei „beschwerden“ an den römischen Stuhl appelliert haben.

Un weil ein yder gewalt von Gott ist (Rom 13) vnd des Romischen stuels primat vnd gewalt so gar lange in der Kyrchen bestanden, wirdt daraus leicht abgenommen, daß Gott unser Herr an solchem wohlgefallen habe, wie er dann solchen Primat so lange nicht geduldet hette, so er darob keinen gefallen gehabt⁴⁷.

Von einer direkten göttlichen Begründung von Episkopat und Primat hören wir bei Pflug nichts. Dafür aber hat er einen überraschend klaren Blick für die geschichtliche Entwicklung beider Ämter.

Es stellt sich angesichts des Zustandes der damaligen Kirche die Frage nach der Sünde in der Kirche⁴⁸. Trotz ihrer Geisterfülltheit erkennt Pflug die Missstände in der Kirche immer wieder offen an. Jedoch ist es nach seiner Meinung das Verkehrteste, was man tun könnte, wenn man wegen der Missstände diese Kirche abschaffen und eine andere und neue Kirche an ihrer Stelle errichten wollte. Nein: man muß die Missbräuche abschaffen, die Kirche reinigen, bessern und nach Ab-

⁴⁴ Vgl. *Ebd.*

⁴⁵ *Ebd.*

⁴⁶ *Ebd.*, S. 167.

⁴⁷ *Ebd.*

⁴⁸ Vgl. *Ebd.*, S. 168.

stellung der Missbräuche die Kirche wieder zu ihrer alten schönen Gestalt bringen: „Die Kirche muß reformiert, aber nicht eingerissen werden, denn reformieren und die alte Kirche einreißen, sind zwei sehr verschiedene Dinge“⁴⁹.

Folgende Konsequenz ist für Pflugs Kirchenverständnis dementsprechend zwingend: Wenn das Heil nur erlangen kann, wer als Glied des Leibes mit dem Haupte Christus durch den Heiligen Geist in lebendiger, gnadenspendender Verbindung steht, so geht seines Heils verlustig, wer sich von dieser einen, einzigen und wahren Kirche Christi trennt⁵⁰.

Auch Luther hatte in seinem großen Katechismus die Einheit der Kirche in ganz ähnlicher Weise gezeichnet, wie Pflug sie betont:

unter einem Häupt, Christo, durch den Heiligen Geist zusammenberufen, in einem Glauben, Sinne und Verstand, mit mancherlei Gaben, doch einträchtig in der Liebe, ohn Rotten und Spaltung⁵¹.

Pflug hat also ein ähnliches Bild von der Kirche wie Luther: die innere Verbindung der Kirche mit Christus als dessen Leib wird sehr stark in den Vordergrund gegenüber ihrer äußeren Gestalt gestellt⁵². Er kommt bei dieser Beschreibung ohne Polemik und Beschimpfung des Gegners aus. Trotz Missbräuchen und Sünde in der Kirche hat Christus der über die ganze Erde ausgebreiteten Kirche einen unvergänglichen Beistand bis ans Ende der Welt verheißen, den Heiligen Geist, und durch ihn Irrtumslosigkeit in der Erklärung der Schrift und ihrer Lehrverkündigung garantiert.

*

Vielfach wurde Julius Pflug von katholischer Seite vor allem im 19. Jahrhundert als Kryptolutheraner bezeichnet. Sicherlich kommt Pflug den Anliegen der Lutheraner weit entgegen.

Seine Bibelzentriertheit, die christologische Konzentration mit dem Betonen der durch Christus verdienten Gnade und Erlösung, all das machte ihn schon zu Lebzeiten in den Augen mancher Gegner zu einem Kryptoprotestanten oder zu einem raffinier-

⁴⁹ *Ebd.*

⁵⁰ Vgl. O. MÜLLER, *Bischof Julius Pflug*, S. 169.

⁵¹ *Ebd.*

⁵² Vgl. *Ebd.*, S. 171.

ten Täuscher, der die altgläubige Theologie in einer Mogelpackung verkaufe, um die römisch-katholische Kirche zu stärken⁵³.

Natürlich spürt man in den Werken Pflugs, dass er zwar die Anliegen der Reformatoren aufgreifen will, sie aber dann in die traditionelle Theologie der Altgläubigen einbaut. Weil ihm das handwerkliche Instrumentarium als Theologe fehlt, sind seine Aussagen jedoch nicht immer eindeutig und scharf genug konturiert, was in der Zeit der Glaubensspaltung problematisch werden konnte⁵⁴.

Der Biograf seines Vorgängers Nikolaus von Amsdorf, Peter Brunner, sieht in Pflug einen reformeifrigen Bischof, „der die papistische Religion im Stift erheblich gestärkt“ hätte. Die Wittenberger Theologen hätten den Kurfürsten vor dem Gefährlichen der „erasmischen Reformtheorie“ eines Pflug gewarnt⁵⁵.

Ist Pflug aber zu den Vermittlungstheologen zu rechnen, also zu jener Spezies, die im Streit der Religionsparteien zwischen den Religionsparteien mit dem Ziel der Einheit vermitteln wollten, ohne die Wahrheit zu verletzen? Pflugs Beschäftigung mit der reformatorischen Lehre lässt sich tatsächlich am treffendsten mit dem Terminus „Vermittlungstheologie“ beschreiben. Es geht ihm nicht um Zurückweisung und Verurteilung, sondern um die Suche nach einem verantwortbaren Kompromiss. Man könnte seinen Denkansatz am ehesten als integrierend bezeichnen. In der von ihm selbst vorgetragenen Lehre greift er die Anliegen der Reformatoren, denen er zustimmen kann, auf und fügt sie in das Gesamt der kirchlichen Glaubenswahrheiten ein⁵⁶. Dieser Form theologischen Denkens den Vorwurf zu machen, es handele sich um vortridentinischen Versöhnungskatholizismus⁵⁷, ist abwegig und würde nur oberflächlich die theologischen Anstrengungen und inneren Kämpfe dieses Mannes charakterisieren.

Weit schwieriger ist die Rolle Julius Pflugs im konfessionellen Findungsprozess zu definieren⁵⁸. In der Forschung wird insbesondere der Zusammenhang zwischen

⁵³ H. SMOLINSKY, *Julius Pflug*, S. 31.

⁵⁴ Vgl. *Ebd.*, S. 27.

⁵⁵ Vgl. P. BRUNNER, *Nikolaus von Amsdorf als Bischof von Naumburg. Eine Untersuchung zur Gestalt des evangelischen Bischofsamtes in der Reformationszeit* (Schriften des Vereins für Reformationsgeschichte 179, 67/8; 68), Gütersloh 1961, S. 22.

⁵⁶ Vgl. dazu auch H.-CHR. RICKAUER, *Rechtfertigung und Heil. Die Vermittlung von Glaube und Heilshandeln in der Auseinandersetzung mit der reformatorischen Lehre bei Konrad Klinge (1483/84–1556)* (EThSt 53), Leipzig 1986, S. 272.

⁵⁷ Vgl. zur Problematik W. KALINER, *Katechese und Vermittlungstheologie im Reformationszeitalter: Johann VIII., Bischof in Meissen, und seine „Christliche Lehre“* (EThSt 46), Leipzig 1981, S. 1f.

⁵⁸ Zum Folgenden vgl. W. REINHARD, *Glaube und Macht. Kirche und Politik im Zeitalter der Konfessionalisierung*, Freiburg/Br. u.a. 2004, S. 14–33.

„Konfessionalisierung“ und frühneuzeitlicher „Sozialdisziplinierung“ herausgestellt, wobei sich konfessionell-religiöse und säkulare Aspekte in engster wechselseitiger Interaktion durchdringen. Disziplinierung in den verschiedensten Aspekten, vom Dogmatischen bis hin zur Beichtdisziplin, die sich in dieser Form im Wesentlichen vier Jahrhunderte hindurch halten sollte, ist in der Tat eine wesentliche Charakteristik von Kirche.

Mit diesem System von Disziplinierung waren, so meine Überzeugung, Julius Pflug und seine Form der Einheitssuche bzw. Vermittlung nicht kompatibel. In einer Zeit, wo die Glaubensspaltung zur Kirchenspaltung wurde, konnten nur Männer wie Julius Pflug an dem theologischen Prinzip festhalten, allen Menschen zum Heil zu verhelfen, auch denen, die sich aus ihrer „Konfession“ nicht zurückführen lassen wollten.

Mit großem Verständnis für die Gedanken der Erneuerung hat er mit geistvollem Walten und mit verstehender Liebe den Ausgleich gesucht zwischen den unüberwindlich scheinenden Gegensätzen⁵⁹.

*

Literatur

- BRECHER A., *Pflugk, Julius*, in: *Allgemeine Deutsche Biographie (ADB)*, Bd. 25, Leipzig 1887, S. 688–691.
- BRODKORB C., *Julius Pflug*, in: E. GATZ (Hg.), *Die Bischöfe des Heiligen Römischen Reiches 1448 bis 1648*, Berlin 1996, S. 528–531.
- BRUNNER P., *Nikolaus von Amsdorf als Bischof von Naumburg. Eine Untersuchung zur Gestalt des evangelischen Bischofsamtes in der Reformationszeit* (Schriften des Vereins für Reformationsgeschichte 179, 67/8; 68), Gütersloh 1961.
- BUCHWALD G. (Hg.), *Die Matrikel des Hochstifts Merseburg 1469 bis 1558*, Weimar 1926, (20.12.1516).
- BÜCKER H., *Der Erfurter Domprediger Dr. Konrad Klinge und seine Stellung zur Reformation*, „Franziskanische Studien“ 10 (1923), S. 177–198.
- BULISCH J., *Das Bistum Meißen in der Reformationszeit*, Leipzig 2016.
- DELIUS H.-U., *Das Bistum Naumburg-Zeitz im Jahr vor der Einsetzung Nikolaus von Amsdorfs durch Luther*, „Herbergen der Christenheit. Jahrbuch für deutsche Kirchengeschichte“ 9 (1973/74), S. 65–95.

⁵⁹ Zit. nach: *Katholisches Hausbuch Jahr des Herrn 1966*, Leipzig 1965, S. 224.

- FLEISCHER M.P., *Katholische und lutherische Ireniker. Unter besonderer Berücksichtigung des 19. Jahrhunderts* (Veröffentlichungen der Gesellschaft für Geistesgeschichte 4), Göttingen u.a. 1968.
- FRANK G. (Hg.), *Der Theologe Melanchthon* (Melanchthon-Schriften der Stadt Bretten 5), Stuttgart 2000.
- IMMENKÖTTER H., *Julius Pflug*, in: TRE 26 (1996), S. 449–453.
- JANSEN A., *De Julio Pflugio eiusque sociis reformationis aetate et ecclesiae concordiae et Germaniae unitati studiosis*, Berlin 1858.
- KALINER W., *Katechese und Vermittlungstheologie im Reformationszeitalter. Johann VIII., Bischof in Meissen, und seine „Christliche Lehre“* (EThSt 46), Leipzig 1981.
- Katholisches Hausbuch Jahr des Herrn 1966*, Leipzig 1965.
- KLEINEIDAM E., *Universitas Studii Erfordensis. Überblick über die Geschichte der Universität Erfurt*, Tl. III: *Die Zeit der Reformation und Gegenreformation 1521–1632* (EThSt 42), Leipzig 1980.
- MÜLLER O., *Bischof Julius Pflug von Naumburg-Zeitz in seinem Bemühen um die Einheit der Kirche*, in: F. SCHRADER (Hg.), *Beiträge zur Geschichte des Erzbistums Magdeburg* (SKBK 11), Leipzig 1965, S. 155–178.
- MÜLLER O., *Schriften von und gegen Julius Pflug bis zu seiner Reise nach Trient 1551/1552*, in: E. ISERLOH, K. REPGEN (Hg.), *Reformata Reformanda. Festgabe für Hubert Jedin*, Tl. 2, Münster 1965, S. 29–69.
- PFNÜR V., *Julius Pflug*, in: LThK 8, Freiburg/Br. 1999³, Sp. 196f.
- PILVOUSEK J., „*Mit der Sprache Luthers reden, aber die katholische Lehre verteidigen – der Erfurter Domprediger Konrad Klinge (1483–1556) als Vermittlungstheologisches Exempel*“, in: B. SEYDERHELM (Hg.), *Cranach – Werke am Ort ihrer Bestimmung. Tafelbilder der Malerfamilie Cranach und ihres Umkreises in den Kirchen der Evangelischen Kirche in Mitteldeutschland*, Regensburg 2015, S. 75–82.
- PILVOUSEK J., *Kryptokalvinist oder Vermittlungstheologe? Zur Rolle Julius von Pflugs im konfessionellen Findungsprozess*, in: K. OTTO, C. WANDT, R. RITZIG (Hg.), *Bescheidenheit und Maß. Bischof Julius Pflug in der Reformationszeit*, Halle 2015, S. 11–28.
- POLLET J.V., (Hg.), *Julius Pflug. Correspondance*, Tom. II, Leiden 1973.
- POLLET J.V., *Julius Pflug*, in: M. GRESCHAT (Hg.), *Gestalten der Kirchengeschichte*, Bd. 6: *Die Reformationszeit II*, Stuttgart u.a. 1981, S. 129–146.
- REINHARD W., *Glaube und Macht. Kirche und Politik im Zeitalter der Konfessionalisierung*, Freiburg/Br. u.a. 2004.

- RICKAUER H.-CHR., *Rechtfertigung und Heil. Die Vermittlung von Glaube und Heilshandeln in der Auseinandersetzung mit der reformatorischen Lehre bei Konrad Klinge (1483/84–1556)* (EThSt 53), Leipzig 1986.
- SEIDEL P.M., *Michael Helding (1506–1561). Ein Bischof im Dienst von Kirche und Reich* (RST 157), Münster 2012.
- SEIFERT S., *Niedergang und Wiederaufstieg der katholischen Kirche in Sachsen 1517–1773* (SKBK 6), Leipzig 1964.
- SEIFERT S., *Von Bischof Bernhard von Kamenz bis zum letzten Bischof von Meißen, Johann IX. von Haugwitz (1293–1581)*, in: W. RITTENBACH, S. SEIFERT (Hg.), *Geschichte der Bischöfe von Meißen 968–1581*, (SKBK 8), Leipzig 1965, S. 195–386.
- SMOLINSKY H., *Julius Pflug (1499–1564)*, in: DERS., B. WALTER (Hg.), *Katholische Theologen der Reformationszeit* 6 (KLK 64), Münster 2004, 13–32.
- SMOLINSKY H., *Kontroverstheologie*, in: LThK 6, Freiburg/Br. 1997³, Sp. 333–335.
- SMOLINSKY H., *Vermittlungstheologie. I. Konfessionelles Zeitalter*, in: LThK 10, Freiburg/Br. 2001³, Sp. 697.
- WANDT C., RITTIG R. (Hg.), *Julius Pflug. Bischof von Naumburg-Zeitz. Wegbereiter der Versöhnung in der Reformationszeit*, Halle 2014.
- WARTENBERG K., *1000 Jahre Zeitz. Notizen zur Kirchengeschichte dieser Stadt*, „Herbergen der Christenheit. Jahrbuch für deutsche Kirchengeschichte“ 7 (1969), S. 9–46.
- WIESSNER H., *Das Bistum Naumburg 1,2: Die Diözese* (Germania Sacra NF 35,2), Berlin 1998.
- ZIEGLER W., *Die Hochstifte des Reiches im konfessionellen Zeitalter 1520–1618*, in: DERS., *Die Entscheidung deutscher Länder für oder gegen Luther. Studien zu Reformation und Konfessionalisierung im 16. und 17. Jahrhundert. Gesammelte Aufsätze* (RST 151), Münster 2008, S. 80–113.

*

Streszczenie: Mediator i reformator. O roli Juliusa Pfluga w procesie identyfikacji konfesyjnej. Julius Pflug (1499–1564) był dyplomatą, politykiem i biskupem, i we wszystkich tych swoich zadaniach troszczył się o jedność ówczesnego Kościoła, którą uważał za konieczną do zbawienia. Jego zaangażowanie cieszyło się wielkim szacunkiem zarówno u katolików, jak i protestantów. Pflug występował na rzecz reformy Kościoła, ale był przeciwny jego rozdarciu. Współcześnie może zostać zaliczony do czołowych przedstawicieli teologii mediacji XVI w. W jego działaniach nie można zaliczyć go ani do obiegowych schematów historycznych, ani zakwalifikować do kategorii społecznego zdyscyplinowania.

Artykuł przedstawia biografię Pfluga i opisuje jego program teologiczny, głównie jego starania o jedność i reformę Kościoła.

Słowa kluczowe: Julius Pflug, reforma Kościoła, jedność, ekumenizm.

Abstract: Mediator and reformer. On the role of Julius Pflug in the process of confessional identification. Julius Pflug (1499–1564) was a diplomat, politician and bishop, and in all these functions he took care of the unity of the Church in his time which he considered as necessary for salvation. His involvement is acclaimed both by Catholics and Protestants. Pflug worked for the reform of the Church but he was against their split. Today he can be numbered among the leading representatives of the theology of mediation of the 16th century. In his activities he can neither be marked to the general historical schemata nor to the category of social discipline. The present article presents the biography of Pflug and describes his theological program, especially his efforts for the unity and reform of the Church.

Keywords: Julius Pflug, reform of the Church, unity, ecumenism.